

تحقيق رسالة حبل الله المتين في عقيدة الشيخ الأكبر محيي الدين حسين بن طعمة البيتماني

Tahkiku Risāle Ḥablullāhī'l-Metīn fī Akīdetiṣ-Şeyhī'l-Ekber Muhyiddīn li Hüseyin b. Ṭu'me el-Beytümānī

Hüseyin b. Ṭu'me el-Beytümānī'nin Risāle Ḥablullāhī'l-Metīn fī Akīdetiṣ-Şeyhī'l-Ekber

Muhyiddīn Adlı Eserinin Tahkikli Neşri

A Critical Edition of the Risāle Ḥablullāh al-Metīn fī Akīde eṣ- Şayḥ al-Ekber Muḥyī l-Dīn

by Ḥusayn b. Ṭu'ma al- Beytümānī

İyat ERBAKAN

Dr. Öğrencisi., İstanbul Sabahattin Zaim
Üniversitesi, İslami İlimler Fakültesi
PhD Student, İstanbul Sabahattin Zaim
University, Faculty of Islamic Studies,
İstanbul / TURKEY
iyat.erbakan@izu.edu.tr

ORCID ID: orcid.org/0000-0002-8410-8056

Halil İbrahim DELEN

Arş. Gör., Namık Kemal Üniversitesi, İlahiyat
Fakültesi, Kelam Anabilim Dalı
Research Assistant, Namık Kemal University,
Faculty of Theology, Department of Kalam
Tekirdağ / TURKEY
hidelen@nku.edu.tr

ORCID ID: orcid.org/0000-0003-2803-0300

Makale Bilgisi | Article Information

Makale Türü / Article Type: Araştırma Makalesi / Research Article

Geliş Tarihi / Date Received: 13 Mart / March 2019

Kabul Tarihi / Date Accepted: 02 Mayıs / May 2019

Yayın Tarihi / Date Published: 30 Haziran / June 2019

Yayın Sezonu / Pub Date Season: Haziran / June

Atıf / Citation: Erbakan, İyat – Delen, Halil İbrahim. “Hüseyin b. Ṭu'me el-Beytümānī'nin Risāle Ḥablullāhī'l-Metīn fī Akīdetiṣ-Şeyhī'l-Ekber Muhyiddīn Adlı Eserinin Tahkikli Neşri”. *Tasavvur: Tekirdağ İlahiyat Dergisi* 5/1 (Haziran 2019): 145-201.

İntihal: Bu makale, ithenticate yazılımınca taranmıştır. İntihal tespit edilmemiştir.

Plagiarism: This article has been scanned by iThenticate. No plagiarism detected.

web: <http://dergipark.gov.tr/tasavvur> | <mailto:ilahiyatdergi@nku.edu.tr>

Copyright © Published by Tekirdağ Namık Kemal Üniversitesi,
İlahiyat Fakültesi / Tekirdag Namık Kemal University, Faculty of
Theology, Tekirdag, 59100 Turkey.

Bütün hakları saklıdır. / All right reserved.

CC BY-NC-ND 4.0



ملخص

تكشف لنا هذه الرسالة - بعنوان الحبل المتين في عقيدة الشيخ الأكبر محيي الدين - عن موقف مهم للحركة الصوفية في دمشق في القرن الثامن عشر حول شخصية ابن عربي، فكاتب الرسالة - الشيخ حسين البيتماني - من تلامذة الشيخ عبد الغني النابلسي، وأحد أهم الشخصيات الصوفية في دمشق في تلك الفترة، ونراه يدافع عن الشيخ الأكبر دفاعاً قوياً، ويتبنى عقيدته، وهذا يعد من أهم ملامح التصوف الدمشقي. ونراه في بداية الرسالة يصف لنا مجلساً من مجالس الشيخ النابلسي لإقراء عقيدة الشيخ الأكبر محيي بن العربي، ثم يحاول الاستدلال لهذه العقيدة والتأكيد على موافقتها للشريعة الإسلامية، وهذا ما يبين لنا ميزة من أهم مزايا التصوف الدمشقي في هذه الفترة، وهي اجتهاد صوفية دمشق أن يوائموا بين الشريعة والطريقة، ولذلك لم تظهر في التصوف الدمشقي تلك الطقوس التي ظهرت في غيره، وهذا يؤكد انتقاد الكاتب في موضعين من الرسالة لبعض تصرفات الفرق الصوفية المخالفة للشرع في زمنه، والتي تحاول التحلل من أوامر الشرع بدعوى الوصول إلى الله، ولذلك نراه يعتني بإيراد الآيات والأحاديث للاستدلال على ما يدعوه إليه من أفكار، وليظهر تمسكه بنصوص الشريعة واعتباره لها. ولعل أهم ما يلفت النظر حرص الكاتب - وهو أحد شيوخ الطرق الصوفية في دمشق - على تصحيح اعتقاد المريد قبل البدء بسلوك الطريق، وهذا هدفه من الرسالة كما بينه في بدايتها، ولذلك نراه يؤول ما يمكن تؤوله من عقائد الصوفية، أو يرد ما لا يمكن قبوله، ولذا نراه يفرق بين عقائد العوام والخواص، ويقدم النصائح للمريد لبلوغ مرتبة عقيدة الخواص التي عليها الشيخ الأكبر. ولا يغفل الكاتب التركيز على صحة الصالحين وأهميتها في تثبيت العقيدة الصحيحة في نفوس المريدين، ويبين للقارئ الموقف الصحيح إزاء كلماتهم وأحوالهم المشكلة.

ويختتم الكاتب رسالته بما يجب على المرید - بعد إحكام العقيدة الصحيحة - من العمل الصالح ، مستدلا على كل ذلك بالنصوص الشرعية من آيات وأحاديث .

الكلمات المفتاحية: العقيدة، التصوف، محي الدين ابن العربي، حسين بن طعمة البيهقي

Öz

İbnü'l-Arabî'nin sıkı takipçisi olan ve döneminin önde gelen sufile-rinden kabul edilen Abdülganî b. İsmâîl en-Nâblusî'nin öğrencisi tara-fından kaleme alınan "*Risâle Hablullahi'l-Metîn fî Akîdetiş-Şeyhi'l-Ekber Muhyiddîn*" adlı bu risale 18. yy da İbnü'l-Arabî'nin görüşleri etrafında toplanmış Şam'daki önemli bir sufi hareketin konumunu gözler önüne sermektedir. Risalenin baş tarafından anladığımız kadarıyla Şam'da İbnü'l-Arabî'nin itikadi görüşlerini okutmak amacıyla Nâblusî'nin özel bir ders halkasının olduğu anlaşılmaktadır. Bu ders halkasında İbnü'l-Arabî'nin itikadi görüşlerinin okutulup daha sonra şeriate uygun oldu-ğunun tekid edilmeye ve delillendirilmeye çalışıldığı anlaşılmaktadır. Bu bize o dönemde Şam'da olan tasavvufi ortamın en önemli özelliğini göstermektedir ki o tarikatle şeriatın bir götürülmesi veya diğer bir ifa-de ile aralarının bulunmasıdır. Bu nedenle Şam Tasavvuf çevresinde diğer tasavvufi mecralarda ortaya çıkan ayinler/uygulamalar gözük-memektedir. Yazarın dönemindeki bazı sufilerin Allah'a ulaşmak ama-cıyla şer'î emirlere muhalif bazı tasarruflarını eleştirmesi de bunu des-tekler mahiyettedir. Bu hassasiyetinden dolayı -şer'î naslara bağlılığı ve verdiği önemin ortaya çıkması amacıyla- fikri sorulduğunda ayet ve hadislerle delillendirmeye özen gösterdiğini görüyoruz. Şam'da önemli tarikat şeyhlerinden birisi olan müellif -risalenin başında da beyan etti-ği üzere- yanlış algıları düzeltmek, müridlerine tasavvuf eğitime baş-lamadan sahih itikadi bilgileri öğretmek ve sufilerin sahih inanç siste-minin müdellel olarak ifade etmek amacıyla bu risaleyi kaleme almıştır. Buradan anlıyoruz ki o avamın ve havassın inancını ayırmakta mürid-lerine İbnü'l-Arabî'nin ulaştığı havas seviyesine ulaşmalarını nasihat

etmektedir. Müellif müridlerin gönüllerine sahih inanç esaslarının yerleşmesi amacıyla salihlerin sohbetine önem göstermelerini tavsiye etmekte ve onların sorunlu gördüğü hal, davranış ve söylemleri karşısında doğruyu açıklamaktadır. Müellif risalenin sonunda -sahih akaidi uyguladıktan sonra- müride gereken salih amellerden ayet ve hadislerle müdellel bir şekilde bahsederek risalesine son vermektedir.

Anahtar Kelimeler: Akâid, Tasavvuf, Muhyiddîn İbnü'l-Arabî, Hüseyin b. Tu'me el-Beytümânî

Abstract

Abd al-Ghanî ibn Ismâ'îl al-Nâblusî who is a strict follower of Ibn al-Arabî, is accepted as one of the leading sufis of his time. The treatise "Risâla Hâblullah al-Metîn fî Akîde eş- Şayḥ al-Ekber Muhyî l-Dîn" - which was written by one of his students- shows the position of a significant sufi movement in Damascus gathered around the views of Ibn al-Arabî in the 18th century. It is understood from the beginning of the risalah that Nâblusî had a special lecture circle in Damascus in order to teach theological views of Ibn al-Arabî. In this circle, Ibn al-Arabî's views were read and tried to be proved as they are appropriate to Sharia'h. This shows us the most important feature of sufi environment in Damascus at that time; that al-tariqah and al-sharia'h were taken together, in other words they were compromised. For this reason, in Sufi environments of Damascus we cannot witness rituals / practices which appeared in other sufi movements. The fact that the author criticizes behaviours of some sufis of his time -which they exhibited with the aim of reaching Allah although they contradict to Sharia'h- also confirms this situation. Due to this sensitivity, when he was asked about his opinion, he was attentive to evidence it with the verses of Quran and narrations of Prophet (pbuh), to present his loyalty to Islamic legal texts. The author who was one of the significant sheikhs of Damascus, wrote the aforementioned manuscript-as he also stated at the beginning- in order to correct misperceptions, to teach his disciples authentic

knowledge about faith before they take sufi training and to express the true belief system of sufis in the light of evidences. We understand that he recommends his disciples to reach the khawas rank which Ibn al-Arabī reached, to be able to divide the faith of awam (commons) and khawas (exclusives). The author emphasizes the importance of conversation with righteous believers in order to settle true principles of faith in the hearts of disciples and explain the truth in the face of their troublesome situations and discourses. After applying the true faith, the author concludes his treatise by mentioning righteous deeds which a sufi disciple needs, by documenting them with the verses and ahadith.

Key Words: Kalām, Şūfism, Muḥyī l-Dīn Ibn al-‘Arabī, Ḥusayn b. Tūma al-Beytumānī

1. الدراسة

1.1. ترجمة المؤلف

1.1.1. اسمه ونسبه

حسين بن طعمة بن محمد، البيتماني، الدمشقي، الميداني.¹

1.1.2. مولده وحياته

ولد في بيتمان من مدن تركيا اليوم، ولذلك ينسب البيتماني، ولا يُعرف تاريخ ولادته، ثم انتقل إلى دمشق، وسكن في حي الميدان الذي نشأ ودرّس وتوفي فيه، ولذلك ينسب إلى دمشق.

¹ انظر ترجمته في سلك الدرر في أعيان القرن الثاني عشر للمراي، 50 / 2، هدية العارفين للبغدادي، 326/1، إيضاح المكنون للبغدادي، 541/1، 174/2، 177، 210، 355، 599، 724، 351، قاموس الأعلام للزركلي، 240/2، معجم المؤلفين لرضا كحالة: 4 / 13، معجم التاريخ والتراث الإسلامي في مكتبات العالم، قسم فهرس الكتب والأدلة، 2 / 931.

1.1.3. تصوفه

كان صوفي السلوك والمشرب، قادريا ورفاعيا في الطريقة والتربية، وله رسائل وكتب كثيرة في التصوف، وكان له عناية بكتب الشيخ الأكبر محيي الدين بن عربي، وله شعر صوفي على طريقة القوم مع إغراق في معانيه.

1.1.4. شيوخه في التصوف

انتفع كثيرا بالشيخ إلياس الكردي ولزمه أكثر من خمس عشرة سنة، وخدمه في خلوته ولما يناهز البلوغ بعد، حتى قيل إن الشيخ إلياس رباه أكثر من أبيه وأمه، وقرأ عليه في كتب التصوف والآداب والأخلاق والمجاهدات، وأخذ منه الإجازة بكل مروياته في الطريقة عن مشايخه.

وانتفع كثيرا بالشيخ عبد الغني النابلسي، ولزمه أكثر من خمس عشرة سنة إلى أن توفي، وقرأ عليه في علم الحقيقة، وكان الشيخ عبد الغني النابلسي يلقبه بفارس الميدان²، وقد ورد ذكر وصف مجلس الشيخ عبد الغني النابلسي في مقدمة الرسالة.

وأخذ الطريقة القادرية عن السيد يس الكيلاني الحموي، أثناء إقامته في دمشق.

1.1.5. شيوخه في العلوم الإسلامية

- الشيخ أبو المواهب، مفتي الحنابلة بدمشق
- الشيخ أحمد الغزي مفتي الشافعية بدمشق

² وهذا من التورية، فالتبادر إلى الذهن أنه فارس حي الميدان، ولكن الشيخ عبد الغني النابلسي قصد بذلك فارس ميدان التصوف، انظر سلك الدرر،

- الشيخ محمد العمادي مفتي الحنفية بدمشق
- الشيخ عبد الله البقاعي الأزهري
- الشيخ محمد الكاملي
- الشيخ عثمان الشمعة
- الشيخ علي كزير الدمشقي
- الشيخ عبد الرحمن بن مصطفى البكفلوني الحلبي، في طريق عودته من المدينة المنورة، ولزمه ست سنوات حتى أجازته بجميع مروياته، وكتب له ثبته بخط يده.
- المحدث محمد عقيلة المكي، لما قدم دمشق، فلزمه أثناء إقامته، ثم أثناء الحج أجازته بجميع مروياته.

1.1.6. تلامذته

تتلمذ على يديه كثير من الطلاب والمريدين في الطريق والعلوم، نذكر منهم:

- إبراهيم بن مصطفى الرحيباني الحراني، الإمام والخطيب والمدرس في جامع الدقاق بالميدان.³

1.1.7. حياته العلمية

كان يقيم دروسه العلمية في زاويته بحي الميدان، وله بعض المشاركات في التأليف في علوم الحديث، ويظهر لنا ذلك من خلال استشهاده بالأحاديث الصحيحة في هذه الرسالة الصغيرة.

³ انظر حلية البشر في تاريخ القرن الثالث عشر 1 / 36

1.1.8. حياته الصوفية

كان يقيم مجالس الذكر في مدرسة الوزير إسماعيل باشا العظم في سوق الخياطين، وكان يحضر مجالس السماع، وله وصف لمجلس سماع في بيت شيخه محمد المرادي بحضرة شيخه عبد الغني النابلسي، وكان فيها آلات موسيقية كالناي والكمنجة والشبابة وغيرها، وكان الشيخ البيتماني يقتفي أثر أستاذه النابلسي في جواز السماع، حيث يقول: السماع بالآلات كالمطر ينزل على أرض النفوس فتتهتز وتنبت ما فيها من الأسرار الإلهية والتقادير الكامنة في خزائن النفوس، فإن كان طيبا أنبتت طيبا، وإن كان خبيثا أنبتت خبيثا.⁴

1.1.9. مؤلفاته

- تنبيه الأنام في شرح أبيات المنام، ومنه نسخة خطية في مكتبة الظاهرية برقم 6069.⁵
- تنبيه القلوب في شرح ذخيرة الشيخ أيوب، ومنه نسخة خطية في المكتبة الظاهرية برقم 11142.⁶
- الجواب المطلوب عن شرح موال العارف الشيخ أيوب، منه نسخة خطية في مكتبة الظاهرية، برقم 5406.⁷

⁴ كشف اللتباس في مسألة السماع، مخطوط الظاهرية، ورقة 199، نقلا عن ثقافة التسلية في مدينة دمشق خلال القرن الثامن عشر الميلادي، مهند

أحمد مبيضين، المجلة الأردنية للتاريخ والآثار، المجلد 1، العدد 1، 2007

⁵ خزانة التراث، فهرس آل البيت، 88 / 937، معجم التاريخ والتراث الإسلامي في مكاتب العالم، 2 / 931

⁶ خزانة التراث، فهرس آل البيت، 88 / 938.

⁷ خزانة التراث، فهرس آل البيت، 88 / 980.

- رسالة في مشروعية جهر الصوفية بالذكر، مخطوطة في مكتبة الظاهرية، برقم 11258.⁸
- سلسلة تلقين الذكر، محفوظة في مكتبة برلين، برقم 3730.⁹
- السهام الرشيقة في قلوب الناهين عن علم الحقيقة، ومنه نسخة خطية في المكتبة الظاهرية برقم 6069.¹⁰
- شرح لقصيدة من قصائد الشاعر الصوفي الأندلسي أبي الحسن الششتري.
- شرح مختصر الرسالة العظيمة المسماة بذخيرة الإسلام.¹¹
- عروس الجلوة في فضل اعتكاف الخلوة، محفوظة في مكتبة برلين برقم 3728.¹²
- فائدة عظيمة في علم الحقائق، منه نسخة خطية في المكتبة الظاهرية برقم 6069.¹³
- الفتوحات الربانية في شرح التدبيرات الإلهية في إصلاح المملكة الإنسانية لابن عربي، مطبوع بتحقيق الدكتور عاصم إبراهيم الكيالي الحسيني الشاذلي الدرقاوي، في بيروت، في دار الكتب العلمية، 2015.
- الفوائد المستجدات الشرعية.¹⁴

⁸ خزانة التراث، فهرس آل البيت، 89 / 239.

⁹ خزانة التراث، فهرس آل البيت، 43 / 690.

¹⁰ خزانة التراث، فهرس آل البيت، 89 / 463. إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون، 4 / 31.

¹¹ إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون، 3 / 541.

¹² خزانة التراث، فهرس آل البيت، 43 / 688.

¹³ خزانة التراث، فهرس آل البيت، 89 / 755.

¹⁴ سلك الدرر، 2 / 52.

- فیض الخلاق العالم على قلب عبده المؤمن السلام، محفوظة في مكتبة برلين، برقم
3313.¹⁵
- القول الناصح الواضح في رد الكذب عن العارف الناصح، ومنه نسخة خطية في مكتبة
الظاهرية برقم 11242.¹⁶
- كشف الأسرار في العلوم المستفادة من خيال الإزار، ومنه نسخة خطية في مكتبة
الظاهرية برقم 11268.¹⁷
- كشف الالتباس في مسألة السماع بين الناس، منه مخطوط بدار الكتب الظاهرية، برقم
6609.¹⁸
- كشف الرحمن عن حقيقة الأكوان، ومنه نسخة خطية في المكتبة الظاهرية، برقم
5406.¹⁹
- مختارات من الجامع الصغير، منه مخطوط في دار الكتب المصرية، رقم 7858.
- مرويات صوفية، منه نسخة خطية في مكتبة برنستون برقم 499
- المشرب الهني القدسي في كرامات الشيخ عبد الغني النابلسي.
- ملخص علوم الفتوحات المكية.²⁰

¹⁵ خزانة التراث، فهرس آل البيت، 43 / 687.

¹⁶ خزانة التراث، فهرس آل البيت، 89 / 877.

¹⁷ خزانة التراث، فهرس آل البيت، 89 / 904.

¹⁸ خزانة التراث، فهرس آل البيت، 89 / 905.

¹⁹ خزانة التراث، فهرس آل البيت، 89 / 906.

- المواعظ النبوية في الحث على أذكار السادة الصوفية، محفوظة في مكتبة الظاهرية برقم 4858.²¹

- نبذة من كلام العارفين المحققين، ومنه نسخة خطية في مكتبة الظاهرية برقم 6096.²²

- الهداية والتوفيق في آداب سلوك الطريق، منه نسختان خطيتان، الأولى محفوظة في مكتبة الإسكندرية برقم 1 / 148، والثانية في الظاهرية برقم 11242.²³

- هوامع البرق الموهن، محفوظة في مكتبة برلين، برقم 3312.²⁴

1.1.10. شعره

له ديوان شعر كبير سماه فتح الملك الجواد في نظم الحقائق ومدح الأسياد²⁵، منه نسخة مخطوطة في مكتبة المتحف البريطاني برقم 1102، وهو شعر صوفي في معظمه على طريقة أهل التصوف المغربيين

ومن شعره

لنا العلم والتحقيق والمورد الأصفى وأرواحنا بالأمر والأمر لا يخفى

ونحن على العهد القديم ولم نزل ومن يبتغ التبدل لا يامن الحتفا

²⁰ سلك الدرر، 2 / 52.

²¹ خزانة التراث، فهرس آل البيت، 43 / 689. معجم التاريخ والتراث الإسلامي في مكتبات العالم، 2 / 931

²² معجم التاريخ والتراث الإسلامي في مكتبات العالم، قسم فهراس الكتب والأدلة، 2 / 931. خزانة التراث، فهرس آل البيت، 91 / 535.

²³ خزانة التراث، فهرس آل البيت، 43 / 692. إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون، 4 / 724.

²⁴ خزانة التراث، فهرس آل البيت، 43 / 686.

²⁵ خزانة التراث، فهرس آل البيت، 43 / 691.

تجلى علينا الله بالوصف ظاهرا وبالحلم والإحسان جادلنا كشفنا
سلكنا به أوج العلى وقلوبنا على الصدق والإيمان لم تالف الخلفا
وفيه تركنا المزج من كل مزاج فطاب شراب الوصل منه لنا صرفا
ومنه رأينا الوجه فينا بنوره ولولاه ما كنا وجودا ولا وصفا
ومن شعره في قصيدة أخرى قد حاز فيه الصب أنواع التقى
خمر المحبة في القلوب تروقا فغدا المحب له يزيد تعشقا
فاحت روائحه على طلابه لكن على التقوى إلى يوم اللقا
وفؤاد أهل الله فيه معربد فافهم كلامي لا وجدتك أحقا
قد قال ربي في نصوص كتابه

ومن قصيدة أخرى ذكر فيها شيخه عبد الغني النابلسي والعارف محمد المرادي النقشبندي،
وقدر رأها في المنام وهو يقول القصيدة بين يديهما، ولما استيقظ بادر إلى كتابتها، ومنها:

تذكر خاطري عهد المرادي كما كنا عليه من الوداد
هو الخوجا محمد نقشبندي كريم الأصل محفوظ الولاد
يذكر السر فاز القلب منه وبالأحوال يقدح كالزناد

1.1.11. وفاته

توفي بدمشق ليلة الخميس، بين المغرب والعشاء، في السابع من جمادى الأولى، عام 1175 هجرية، 1761 ميلادية، ودفن في زاويته في حي الميدان بدمشق.

1.2. تحليل الرسالة

يظهر لمتصفح الرسالة أن الكاتب أقام بنياخها حول محور أساسي وهي عقيدة الشيخ الأكبر محيي الدين، ويصرح الكاتب في مقدمته أنه على هذه العقيدة، وأنه يؤمن بكل ما جاء فيها، ويصف مجلس شيوخه الشيخ عبد الغني النابلسي وهو يشهد الناس على نفسه أنه يؤمن بهذه العقيدة، فالكاتب يمهّد للقارئ في جو من الإجلال والتعظيم أهمية هذه العقيدة، وكأنه يعلل بذلك سبب إيرادها واعتماده عليها في تقرير العقائد الإيمانية.

ثم يورد الكاتب عقيدة الشيخ الأكبر نقلا عن كتابه الفتوحات المكية، ولكن يبدو لدى المقارنة مع كتاب الفتوحات المكية بعض التغيير في العبارات والنقص والزيادة.

ثم بعد إيراد عقيدة الشيخ الأكبر، يبدأ في الاستدلال لهذه العقيدة ويؤكد على مدى موافقتها للشرع وانبثاقها منه، ويبين أنها مستقاة من أصول الشرع، وأنها لا تعارض بينها وبين قواطع الشريعة الكبرى، ونراه - تأكيدا على هذه المعنى - يفرد بابا لما يجب به الإيمان من الشريعة، ويفصل في أبواب الشريعة التي ينبغي على المرید الاعتقاد بها اعتقادا جازما.

ثم يفرق بين عقائد العوام وعقائد الخواص، التي عليها الشيخ الأكبر وأمثاله، ويأخذ في شرح الأسباب الموصلة إلى بلوغ مقام هذه الخاصة في الاعتقاد، لمن قعدت به رتبته عن ذلك.

ويؤكد على أهمية محبة الصالحين وصحتهم كوسيلة من وسائل بلوغ مراتبهم في اليقين، ويرشد المرشد إلى الموقف الصحيح إزاء كلمات الصالحين وأحوالهم المشككة، ويبين له سبب قولهم مثل هذه الأقوال، أو تلبسهم بتلك الأحوال.

ونراه - في موضعين من الرسالة - يهاجم الفرق الصوفية الضالة في عصره، والتي تحللت من أوامر الشريعة بدعوى الوصول إلى الله، ويرد عليهم ويحذر منهم ويبين ضلالهم وفساد أقوالهم، ويحاول أن يؤول ما يوهم من كلام الصوفية مما يؤيد هذه الدعوى، ولذلك يخصص بابا حول أهمية العمل بعد إحكام العقيدة، ويكثر من ذكر الآيات الحاثية على الأعمال الصالحة.

ونلاحظ بوضوح لا يخفى على عين القارئ إكثاره من الاستشهاد بآيات القرآن الكريم، بطرق شتى، من التصريح إلى الاقتباس والتضمين والاختطاع، ولكن يبدو أنه كان يخلط بين الآيات، فيجعل بداية هذه الآية لخاتمة أخرى، ولعله من سبق الحفظ، أو السهو، وأما استشهاده بالأحاديث النبوية، فكان مقلا منها، فاستشهد بأربعة أحاديث فقط، ولكنها كانت أحاديث صحيحة، ثلاثة منها في الصحيحين.

1.3. توثيق نسبة الرسالة

لم نجد ذكرا للرسالة في أي من المصادر التي بين يدي، ولكن مما يرجح صحة نسبة الكتاب إلى مؤلفه، وصحة اسم الكتاب:

- كلام المؤلف في المقدمة يؤكد كثيرا مما جاء في ترجمته، من مثل تلمذته على الشيخ عبد الغني، ووصفه لمجلسه، وعنايته بالشيخ الأكبر.

- وذكر اسمه في المقدمة.

- وذكر نسبة الكتاب إليه، وبين اسم الكتاب بشكل واضح.

1.4. وصف النسخة الخطية للرسالة

للكتاب نسخة خطية وحيدة محفوظة في مكتبة برنستون برقم 195، وهي تشكل الرسالة الثانية ضمن مجموع، وحصلت على نسخة مصورة عنها محفوظة في مكتبة جامعة الإمام محمد ابن سعود برقم 2/6534، ضمن مجموع برقم 214.08.

الناسخ: صالح أسعد الحمصي

خطها: نسخ معتاد

تاريخ النسخ: بحسب قيد النسخ المثبت في نهاية الرسالة فقد فرغ من نسخها نهار السبت الواقع في التاسع من محرم سنة ألف وثلاثمائة وإحدى عشر.

يتكون المخطوط من 14 ورقة، مقاس الورق 16.5 / 23، في كل ورقة 25 سطرا، في كل سطر 9 كلمات وسطيا.

النسخة مقابلة ومصححة كما يظهر من التصحيحات وعلامات المقابلة المثبتة في الهوامش.

1.5. صور النسخة الخطية

الصفحة الأولى من الرسالة، ويظهر فيها التصريح باسم الشيخ كاتب الرسالة

حصل الله المتين في مقصده
الشيخ الأكبر محي الدين
عليه السلام
وفضله
بسم الله الرحمن الرحيم
أحمد لله الذي دعا عباده المؤمنين إلى الإيمان قلبوه إلى
ذلك بالسرو والإعلان وعرفهم بأحكام شريعته وكشف
لهم عن مقام الإحسان في آوّه أنه الظاهر وحققوا
أنه الباطن فعلموا بأحكام شريعته في ظواهرهم وشهدوا
إطلاق توحيد في بواطنهم وذلك من كمال الإيمان
فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا اصنوا قسطا وملت إلى
ذلك رقاب الرجال وتخصت إليهم أيضا بهم وابتدأت
بهم قلوبهم وذلك من فضل الله تعالى عليهم والامتنان
وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن سيدنا
محمد رسول الله وعبدنا نأبأ بحق فيبلغ الأئمة وأجانب
ورضوان استبارك وتعالى عن ذلك الظاهر كهرين والصحابة
الأكبرين وعن العلماء العاملين الذين بلنوا لنا أمور
الدين والتابعان لهم اليوم الكشاف والبيان أمامه
فقول العبد الفقير حسين ابن الشيخ طهمة أبيتما في
شمه مشفى تامين الفوت المقرب والحق المودب
الوارث المحمدي والفرد الأحمدي صاحب المشرب
القدس والمشهد الإنسي الشيخ عبد الفتاح ابن الشيخ
إسماعيل النابلسي رضي الله عنه وأعدنا منته
هنا رسالة مختصرة تذكر فيها ما يتعلق على العبد
من الإيمان بالله تعالى بطريق الإجمال في ظاهر الأمر
ك

الصفحة الثانية من المخطوطة، ويظهر فيها التصريح باسم الرسالة في السطر الأخير

كما هو عليه اهل هذه الطريقة من المحققين اهل الصلاح
 واليقين والمعرفة والدين وهم عقبة الشيخ الفاضل
 والتواصل الكامل صاحب الروح والتحقق والديانة
 والتوفيق خلاصة اهل اليقين وعين اهل القرب
 والتمكين مولانا الشيخ الاكبر محي الدين ابن العربي المغربي
 الطائفي الحاشي قدس سره وجه وتورض رحمه فانه قد
 ذكر هذه العقيدة في مقدمة كتابه اجماع لقنون العاني
 والكمالات الالهية الفترحات الملكية فاعلم ذلك يا ارضي
 وتمك بها فانها العادة العظيمة الدارين ومن تمك
 بها فقد نجح وهي مشتملة على انواع التوحيد والمعارف
 واقامة احمد ود وعلى حضور والشهود اذ هي عقيدة
 جامعة تدريمان في الدنيا والاخرة وقد اشهد الشيخ
 قدس سره على نفسه الله على تلك العقيدة
 كما سترها قريبا ان شاء الله تعالى فشهدنا له بذلك
 وانا قد اشهدت ايضا على نفسي اني على هذه العقيدة
 من غير تبديل ولا تغير وقد قرأت هذه العقيدة في
 مجلس شيخنا الشيخ عبد الغني المذكور حفظه الله تعالى
 وكان مجلسا حافلا فلاحظت منه هبة عظيمة اقترنت
 منها انجلوروا صلقت بها القلوب وقد اشهدت شيخني
 المذكور في ذلك الوقت على نفسي بانني على هذه العقيدة
 ظاهرا وباطنا فشهد لي وسه احمد بذلك واني لا رجوع من
 يقف على هذه العقيدة من الاضواء ان يشهد لي بها
 في الاخرة عن اسم تعالى واني اطلبه يومئذ في الشهادة
 واسر حيا فظا وهو ارحم الراحمين وسميها صل
 اسم الشين في عقيدة الشيخ الاكبر محي الدين وهي قوله

الصفحة الأخيرة من المخطوطة، ويظهر فيها، قيد النسخ، وعلامة المقابلة.

فقط عنه التكليف انه نقل اراء العباد فيهم
يقول عليه اراوها فقلب التكليف في حقهم
فهم مشرف بالعبادات لا مكلف قطنوا الزم يقولون
بفقط اراء العباد عنهم وليس الامر كذلك
انما هو فيهم خطا ووظن فاسد قاطبهم ذلك يا ايها
السلطان واسم الموفق للصواب واليه المرجع و
المآب وهيد الدرس الذهبية وذلك تذكر لمن
يذكر وعين لمن يعتبر واية تعالى اعلم ولولا
تجعل الناس امة واحدة ولا يزالون مختلفين
ولذلك خلقهم واحدهم رب العالمين وقد وقع

يلغ

الفراع من كتابها نهار السبت الواقع

في سنة محرم الحرام سنة الف

وثلاثمائة واحد عشر

وصلى الله على محمد

وعلى اله وصحبه

وسلم سائيا

كثيرا

م

1.6. عملنا في التحقيق

- قدمنا للرسالة بمقدمة عن المؤلف، وتحليل الرسالة ودراساتها.
- نسخنا المخطوطة الوحيدة.
- قابلنا الأجزاء المتعلقة بعقيدة الشيخ ابن عربي من الرسالة مع ما ورد من عقيدة الشيخ ابن عربي في كتابه الفتوحات المكية، وأثبت فروق النسختين.
- خرّجنا الآيات القرآنية والأحاديث النبوية.
- أثبتنا التصحيحات المكتوبة في هوامش المخطوطة.
- ضبطنا النص، وفقرناه، وأثبتنا علامات الترقيم، ووضعنا الحركات في المواضع المشككة فقط.

- أضفنا بعض العناوين الفرعية

1.7. الاختصارات

- و ، المخطوطة الوحيدة
- ف ، الفتوحات المكية
- ف: ، كذا في الفتوحات
- ف - ، ناقض من الفتوحات
- ف + ، زيادة من الفتوحات

- [أ/10] الورقة العاشرة من المخطوطة ، الوجه
- [ب/10] الورقة العاشرة من المخطوطة، الظهر.
- صح هـ / و ، تصحح من هامش المخطوطة الوحيدة
- [] ، ضمن النص زيادة من المحقق.
- [] ، ضمن الآيات القرآنية زيادة من القرآن الكريم لتصحيح الآيات.

2. النص المحقق

حبل الله المتين في عقيدة الشيخ الأكبر محي الدين قدس الله سره ونفعنا به آمين

بسم الله الرحمن الرحيم

[المقدمة]

الحمد لله الذي دعا عباده المؤمنين إلى الإيمان فلبوه إلى ذلك بالسر والإعلان، وعرفهم بأحكام شريعته وكشف لهم عن مقام الإحسان، فرآوه أنه الظاهر، وتحققوا أنه الباطن، فعملوا بأحكام شريعته في ظواهرهم، وشهدوا إطلاق توحيدِهِ في بواطنهم، وذلك من كمال الإيمان، فقال تعالى: (يا أيها الذين آمنوا آمنوا)²⁶، فتطاوت إلى ذلك رقاب الرجال، وشخصت إليه أبصارهم، وابتهجت به قلوبهم، وذلك من فضل الله تعالى عليهم والامتنان.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده، وأشهد أن سيدنا محمداً رسولهُ وعبده، جاءنا بالحق فبلغ الإنس والجان، ورضوان الله تبارك وتعالى عن الآل الطاهرين والصحابة الأكرمين، وعن العلماء العاملين الذين بينوا لنا أمور الدين، والتابعين لهم إلى يوم الكشف والبيان.

[الهدف من كتابة الرسالة]

أما بعد، فيقول العبد الفقير حسين ابن الشيخ طعمة البيتماني ثم الدمشقي، تلميذ الغوث المقرب، والمحقق المؤدّب، الوارث الحمدي، والفرد الأحمدي، صاحب المشرب القدسي، والمشهد

الأنسي، الشيخ عبد الغني ابن الشيخ إسماعيل النابلسي رضي الله عنه²⁷، وأمدا منه: هذه رسالة مختصرة، نذكر فيها ما يتعين على العبد من الإيمان بالله تعالى، بطريق الإجمال في ظاهر الأمر، [7/ب] كما هو عليه أهل هذه الطريقة من المحققين، أهل الصلاح واليقين والمعرفة والدين.

وهي عقيدة الشيخ الفاضل الواصل الكامل صاحب الرسوخ والتحقيق، والديانة والتوفيق، خلاصة أهل اليقين، وعين أهل القرب والتمكين، مولانا الشيخ الأكبر محيي الدين ابن العربي المغربي الطائي الحاتمي²⁸، قدس الله روحه ونور ضريحه، فإنه قد ذكر هذه العقيدة في مقدمة كتابه، الجامع لفنون المعاني والكمالات الإلهية، **الفتوحات المكية**.

فاعلم ذلك يا أخي وتمسك به، فإنها السعادة العظمى في الدارين، ومن تمسك بها فقد نجا، وهي مشتملة على أنواع التوحيد والمعارف وإقامة الحدود، وعلى الحضور والشهود، إذ هي عقيدة جامعة للإيمان في الدنيا والآخرة.

وقد أشهد الشيخ -قدس الله سره- على نفسه الله على تلك العقيدة، كما سترها قريبا إن شاء الله تعالى، فشهدنا له بذلك، وأنا قد أشهدت أيضا على نفسي أي على هذه العقيدة من غير تبديل ولا تغيير، وقد قرأت هذه العقيدة في مجلس شيخنا الشيخ عبد الغني المذكور حفظه الله تعالى، وكان مجلسا حافلا، فظهرت منه هيبة عظيمة اقشعرت منها الجلود واطمأنت بها القلوب، وقد أشهدت شيخي المذكور في ذلك الوقت على نفسي بأي على هذه العقيدة ظاهرا

²⁷ كتب حول الشيخ دراسات كثيرة لعل من أقدمها كتاب الورد الأنسي والوارد القدسي في ترجمة العارف عبد الغني النابلسي، لكامل الدين الغزي الشافعي ت 1214هـ/1799م، تحقيق: سامر عكاش، دار بريل في ليدن، 2012.

²⁸ كتب حول الشيخ دراسات كثيرة من أفضلها دراسة كلود عداس، سيرته وأفكاره، ترجمة أحمد الصائي، مراجعة: سعاد الحكيم، دار المنار الإسلامي، بيروت.

وباطنا، فشهد لي والله الحمد بذلك، وإني لأرجو ممن يقف على هذه العقيدة من الإخوان أن يشهد لي بها في الآخرة عند الله تعالى، وإني أطلبه يومئذ بهذه الشهادة، والله خير حافظا وهو أرحم الراحمين، وسميتها حبل الله المتين في عقيدة الشيخ الأكبر محيي الدين.

[عقيدة الشيخ محيي الدين بن عربي]

[الشهادة الأولى]

وهي قوله [8/أ] قدس الله سره في مقدمة الفتوحات المكية²⁹ بعد تمام كلام نفيس مؤسس على أقوم تأسيس في العقائد الإلهية والأعمال الشرعية: ((فيا إخواني ويا أحبائي³⁰، رضي الله عنا³¹ وعنكم، أشهدكم عبداً ضعيفاً مسكيناً فقيراً إلى الله تعالى في كل لحظة وطرفة،³² ختم الله له ولكم بالحسنى، أشهدكم على نفسه بعد أن أشهد الله تعالى وملائكته ومن حضر من الروحانيين واستمع³³، أنه شهد³⁴ قولاً وعقداً:

أن الله³⁵ إله واحد لا ثاني له في ألوهيته، منزّه عن الصاحبة والولد، مالك لا شريك له، ملك لا وزير له، صانع لا مدبر معه،

²⁹ انظر الفتوحات المكية 1 / 163

³⁰ ف: فيا إخواني ولا أحبائي

³¹ ف - عنا

³² ف + وهو مؤلف هذا الكتاب ومنشئه

³³ ف: ومن حضره من المؤمنين وسمعه

³⁴ ف: يشهد

³⁵ ف + تعالى

موجود بذاته من غير افتقار إلى مُوجد يوجده، بل كل موجود سواه مفتقر إليه³⁶ في وجوده، فالعالم كله موجود به، وهو موجود بنفسه³⁷، لا افتتاح لوجوده، ولا نهاية لبقائه، بل هو³⁸ وجود مطلق مستمر³⁹،

قائم بنفسه ليس بجوهر متحيز فيقدر له المكان، ولا بعرض فيستحيل عليه البقاء، ولا بجسم فيكون⁴⁰ له الجهة والتلقاء، مقدس عن الجهات والأقطار، مرئي بالقلوب والأبصار⁴¹،

استوى على عرشه كما قاله وعلى المعنى الذي أراده، كما أن العرش وما حوى⁴² به استوى،

وله الآخرة والأولى،

ليس له مثل معقول، ولا دلت عليه العقول، ولا⁴³ يحده زمان، ولا يقله مكان، بل كان ولا مكان، وهو على ما عليه كان، خلق التمكن⁴⁴ والمكان، وأنشأ الزمان، وقال أنا الواحد الحي

³⁶ ف + تعال

³⁷ ف: وهو وحده متصف بالوجود لنفسه

³⁸ ف - هو

³⁹ ف: غير مقيد

⁴⁰ ف: فتكون

⁴¹ ف + إذا شاء

⁴² ف: وما سواه

⁴³ ف: لا

⁴⁴ ف: التمكن

الذي⁴⁵ لا يؤوده حفظ المخلوقات، ولا ترجع إليه صفحة⁴⁶ لم يكن عليها من صنعة المصنوعات،

تعالى أن تحله الحوادث أو يجلها أو أن يكون بعدها⁴⁷،⁴⁸ بل يقال كان ولا شيء معه، فإن القبل والبعد من صيغ الزمان [8/ب] الذي أبدعه تعالى⁴⁹، فهو القيوم الذي لا ينام والقهار الذي لا يرام، (ليس كمثله شيء)⁵⁰،

خلق العرش وجعله محل⁵¹ الاستواء، وأنشأ الكرسي وأوسع الأرض والسماء،⁵² اخترع اللوح والقلم الأعلى، وأجراه كاتباً بعلمه في خلقه إلى يوم الفصل والقضاء، أبدع العالم كله على غير مثال سبق، وخلق الخلق وأخلق الذي خلق،

وأُنزل⁵³ الأرواح في الأشباح أمناء، وجعل هذه الأشباح المنزلة إليها الأرواح في الأرض خلقاً⁵⁴،

وسخر لها⁵⁵ ما في السموات وما في الأرض⁵⁶ جميعاً منه، فما⁵⁷ تتحرك ذرة إلا إليه وعنه، خلق الكل من غير حاجة إليه ولا موجب أوجب ذلك عليه، لكن علمه سبق فلا بد أن يخلق

⁴⁵ ف - الذي

⁴⁶ ف: صفة

⁴⁷ ف: أو تكون بعده

⁴⁸ ف + أو يكون قبلها

⁴⁹ ف - تعالى

⁵⁰ سورة الشورى: 11

⁵¹ ف: حد

⁵² ف + العلي

⁵³ ف: أنزل

⁵⁴ ف: خلفاء

ما خلق⁵⁸، ف (هو الأول والآخر، والظاهر والباطن)⁵⁹ (وهو على كل شيء قدير)⁶⁰، (أحاط بكل شيء علما)⁶¹، (وأحصى كل شيء عددا)⁶²، (يعلم السر وأخفى)⁶³، (يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور)⁶⁴، كيف لا يعلم شيئا هو خلقه، (ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير)⁶⁵، علم الأشياء⁶⁶ قبل وجودها، ثم أوجدها على حد ما علمها، فلم يزل عالما بالأشياء، لم يتجدد له علم عند تجدد الأشياء⁶⁷، بعلمه أتقن الأشياء وأحكمها⁶⁸، وبه حكّم عليها من شاء، وحقّمها، علّم الكليات على الإطلاق كما علم الجزئيات بإجماع من أهل النظر الصحيح والاتفاق⁶⁹، فهو تعالى⁷⁰ (عالم الغيب والشهادة فتعالى⁷¹ عما يشركون)⁷².

⁵⁵ ف: لنا

⁵⁶ ف: والأرض

⁵⁷ ف: فلا

⁵⁸ ف: بأن يخلق ما خلق

59 سورة الحديد: 3

60 سورة المائدة: 120

61 سورة الطلاق: 12

62 سورة الجن: 28

63 سورة طه: 7

64 سورة غافر: 19

65 سورة الملك: 14

⁶⁶ ف + منها

⁶⁷ ف: الإنشاء

⁶⁸ ف: فأحكمها

⁶⁹ ف: واتفاق

⁷⁰ ف - تعالى

⁷¹ ف + الله

72 سورة المؤمنون: 92

(فعال لما يريد)⁷³، فهو المرید للكائنات في عالم الأرض والسموات، تتعلق قدرته تعالى بإيجاد كل شيء حي أرادته⁷⁴، كما أنه لم يرد سبحانه إيجاد حي لا يعلمه⁷⁵، أو⁷⁶ يستحيل في العقل أن يريد ما لا يعلم، أو يفعل المختار، المتمكن من ترك ذلك الفعل، ما لا يريد⁷⁷، كما يستحيل أن توجد⁷⁸ هذه الحقائق من⁷⁹ غير حي [أ/9] كما يستحيل أن تقوم هذه⁸⁰ الصفات بغير ذات موصوفة بها.

فما في الوجود طاعة ولا عصيان، ولا ربح ولا خسران، ولا عبد ولا حُرٌّ، ولا برد ولا حرٌّ، ولا حياة ولا موت، ولا حصول ولا قوت، ولا نهار ولا ليل، ولا اعتدال ولا ميل، ولا برٌّ ولا بحر، ولا شفع ولا وتر، ولا جوهر ولا عرض، ولا صحة ولا مرض، ولا فرح ولا ترح، ولا روح ولا شبح، ولا ظلام ولا ضياء، ولا أرض ولا سماء، ولا تحريم⁸¹ ولا تحليل، ولا قليل ولا كثير⁸²، ولا غداة ولا أصيل، ولا بياض ولا سواد، ولا رقاد ولا سهاد، ولا ظاهر ولا باطن، ولا متحرك

73 سورة البروج: 16

74 ف: لم تتعلق قدرته بشيء حتى أرادته

75 ف: كما أنه لم يره حتى علمه

76 ف: إذ

77 ف: يريد

78 ف: + نسب

79 ف: في

80 ف - هذه

81 ف: تركيب

82 ف: ولا كثير ولا قليل

ولا ساكن، ولا يابس ولا رطب، ولا قشر ولا لب، ولا شيء من هذه النسب المتضادات⁸³
والمختلفات، ولا تماثلات⁸⁴ إلا وهو مراد للحق تعالى.

وكيف لا يكون مرادا له وهو أوجده، فكيف يوجد المختار ما لا يريده⁸⁵، لا راد لأمره، ولا
مُعَقَّب لحكمه، يؤتي الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء، ويعز من يشاء ويذل من يشاء،
ويهدي من يشاء ويضل من يشاء⁸⁶، ما شاء كان، ولم⁸⁷ يشأ أن يكون لم يكن، لو اجتمع
الخلائق كلهم على أن يريدوا شيئا لم يرد الله تعالى أن يريدوه ما أرادوه⁸⁸، أو يفعلوا شيئا لم يرد
الله تعالى إيجاده وأرادوه عندما أراد منهم أن يريدوه ما فعلوه ولا استطاعوا على ذلك ولا أقدرهم
عليه.

فالكفر والإيمان، والطاعة والعصيان، من مشيئته وحكمه⁸⁹ وإرادته، ولم يزل سبحانه
موصوفا بهذه الإرادة أزلا.

والعالم معدوم غير موجود، وإن كان ثابتا في العلم في عينه، ثم أوجد العالم من غير فكر⁹⁰
ولا تدبر - عن جهل أو عدم علم - فيعطيه التدبر والتفكر⁹¹ عِلْمَ ما جَهْلَ جل وعلا عن

⁸³ ف + منها

⁸⁴ ف: والمتماثلات

⁸⁵ ف: يريده

⁸⁶ ف: ويضل من يشاء ويهدي من يشاء

⁸⁷ ف: وما لم

⁸⁸ تصحيح من الهامش

⁸⁹ ف: وحكمته

⁹⁰ ف: تفكر

⁹¹ ف: التفكر والتدبر

ذنب⁹²، بل أوجده عن العلم السابق، وتعيين الإرادة [9/ب] المنزهة الأزلية، القاضية على العالم بما أوجدته عليه من زمان ومكان، وأكوان وألوان، فلا مدبر⁹³ في الوجود على الحقيقة سواه، إذ هو القائل سبحانه: (وما تشاؤون إلا أن يشاء الله)⁹⁴

وإنه سبحانه كما علم فأحكم، وأراد فخصَّص، وقدَّر فأوجد، فكذلك⁹⁵ سمع ورأى ما تحرك أو سكن أو نطق في الورى، من العالم الأسفل والأعلى، لا⁹⁶ يحجب سمعه البعد، فهو القريب، ولا يحجب بصره القرب، فهو البعيد، يسمع كلام النفس في النفس، وصوت المماسة الخفية عند اللمس، ويرى السواد في الظلماء، والماء في الماء، لا يحجبه الامتزاج ولا الظلمات ولا النور، (وهو السميع البصير)⁹⁷،

متكلم⁹⁸ سبحانه لا عن صمت متقدِّم، ولا سكوت متوهَّم، بكلام قديم أزلي كسائر صفاته من علمه وإرادته وقدرته، كلَّم به⁹⁹ موسى عليه السلام، سماه التنزيل والزبور والتوراة والإنجيل، من غير حروف ولا أصوات، ولا نغم ولا لغات، بل هو تعالى¹⁰⁰ خالق الأصوات والحروف واللغات.

⁹² ف: ذلك

⁹³ ف: مريد

⁹⁴ سورة الإنسان، 30

⁹⁵ ف: كذلك

⁹⁶ ف: ولا

⁹⁷ سورة الشورى: 11

⁹⁸ ف: تكلم

⁹⁹ ف - به

¹⁰⁰ ف - تعالى

فكلامه سبحانه من غير لهأة ولا لسان، كما أن سمعه تعالى¹⁰¹ من غير أصمخة ولا آذان ،
كما أن بصره تعالى¹⁰² من غير حدقة ولا أجفان، كما أن إرادته تعالى¹⁰³ من غير قلب ولا
جَنَان، كما أن علمه تعالى¹⁰⁵ من غير اضطرار ولا نظر في برهان، كما أن حياته من غير بخار
تجويف قلب، حديث¹⁰⁶ عن امتزاج الأركان، كما أن ذاته تعالى¹⁰⁷ لا تقبل الزيادة والنقصان .

فسبحانه سبحانه من بعيد دان، عظيم السلطان، عميم الإحسان، جسيم الامتنان، كل ما
سواه فهو عن جوده فائض، وفضله وعدله، الباسط له والقابض .

أكمل صنع العالم وأبدعه حين أوجده واخترعه، لا شريك له في ملكه¹⁰⁸ [10/أ] ، إن
أنعم فنعم فذلك فضله، وإن أبلى فعذب فذلك عدله، لم يتصرف في ملك غيره فينسب إلى
الجور والحيف، ولا يتوجب¹⁰⁹ عليه لسواه حكم فيتصف بالجزع لذلك والخوف، كل¹¹⁰ ما
سواه تحت سلطان قهره، ومتصرف عن إرادته وأمره، فهو الملهم نفوس المكلفين التقوى
والفجور، وهو المتجاوز عن سيئات من شاء، والآخذ بها من شاء، هنا وفي يوم النشور، لا
يحكم عدله في فضله، ولا فضله في عدله، أخرج العالم قبضتين، وأوجد لهم منزلتين، فقال هؤلاء

101 ف - تعالى

102 ف - تعالى

103 ف - تعالى

104 ف: في

105 ف - تعالى

106 ف: حدث

107 ف - تعالى

108 ف + ولا مدبر معه في ملكه

109 ف: يتوجه

110 ف: وكل

إلى الجنة¹¹¹ ولا أبالي، وهؤلاء للنار ولا أبالي، ولم يعترض عليه¹¹² معترض هنالك، إذ لا موجود كان ثمَّ سواه، فالكل تحت تصريف أسمائه، فقبضته¹¹³ تحت أسماء بلائه وقبضته¹¹⁴ تحت أسماء آلائه.

ولو أراد سبحانه أن يكون العالم كله¹¹⁵ سعيدا لكان، أو شقيا لكان¹¹⁶، فما كان من ذلك من شيء لأنه¹¹⁷ سبحانه لم يرد فكان كما أراد، فمنهم الشقي والسعيد هنا وفي يوم المعاد، فلا سبيل إلى تبديل ما حكم عليه القديم، وقد قال تعالى في الصلاة: (هي خمس وهي خمسون ما يبذل القول لدي وما أنا بظلام للعبيد)¹¹⁸ لتصرفي¹¹⁹ وإنفاذ مشيئتي في ملكي. وذلك لحقيقة عميت عنها الأبصار والبصائر، ولم تعثر عليها الأفكار والضمائر¹²⁰ إلا بوهب إلهي وجود رحماني، لمن اعتنى الله تعالى¹²¹ به من عباده، وسبق له ذلك بحضرة إشهداه فعلم، حين أُعِلم، أن الألوهية¹²² أعلمت¹²³ هذا التقسيم، وأن¹²⁴ من رقائق القديم.

111 ف: للجنة

112 ف - عليه

113 ف: فقبضة

114 ف: وقبضة

115 ف - كله

116 ف: لما كان

117 ف: من ذلك في شأن لكنه

118 صحيح البخاري، كتاب الصلاة، باب كيف فرضت الصلاة في الإسراء، رقم 342.

119 ف + في ملكي

120 ف: ولا الضمائر

121 ف - تعالى

122 ف: الألوهة

123 ف: أعطت

124 ف: وأنه

فسبحان من لا فاعل سواه، ولا موجود بنفسه¹²⁵ إلا إياه، (والله خلقكم وما تعملون)¹²⁶
[10/ب] (ولا يسئل عما يفعل وهم يسئلون)¹²⁷، (فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم
أجمعين)¹²⁸.

[الشهادة الثانية]

وكما أشهدتُ الله وملائكته وجميع خلقه وإياكم على نفسي بتوحيده، كذلك¹²⁹ أشهده
سبحانه وملائكته وجميع خلقه وإياكم على نفسي، بالإيمان بمن اصطفاه الله تعالى¹³⁰ واختاره،
واجتباه من جوده،¹³¹ سيدنا¹³² محمد صلى الله عليه وسلم، الذي أرسله إلى جميع الناس كافة
و(بشيرا¹³³ ونذيرا)¹³⁴ (وداعيا إلى الله بإذنه وسراجا منيرا)¹³⁵.

فبلغ صلى الله عليه وسلم ما أنزل إليه من ربه¹³⁶، وأدى أمانته، ونصح أمته، ووقف في
حجة وداعه على كل من حضر من أتباعه، فخطب وذكّر، وخوّف وحذّر، وبشّر وأنذر، ووعد

125 ف: لنفسه، ف + من نفسه

126 الصافات، 96

127 الأنبياء، 23

128 الأنعام، 149

129 ف: فكذلك

130 ف - الله تعالى

131 ف: وجوده

132 ف: ذلك سيدنا

133 ف: بشيرا

134 سبأ، 28

135 الأحزاب، 46

136 ف: من ربه إليه

وأوعد، وأمطر وأرعد، وما خص بذلك التذكير أحدا من أحد، عن إذن الواحد الصمد، ثم قال: (ألا هل بلغت، فقالوا: بلغت يا رسول الله، فقال صلى الله عليه وسلم: اللهم اشهد)¹³⁷.

وإني مؤمن بكل ما جاء به صلى الله عليه وسلم، مما علمت ومما¹³⁸ لم أعلم،¹³⁹ فقرر أن الموت عن أجل مسمى عند الله تعالى¹⁴⁰ إذا جاء لا يُؤخَّر، فأنا مؤمن بهذا كله¹⁴¹ إيمانا لا ريب فيه ولا شك.

كما آمنت وأقررت أن سؤال فتّاني القبر حق،¹⁴² والعرض على الله¹⁴³ حق، والحوض حق، والميزان حق، وتطابير الصحف حق، والصراط حق، والجنة حق، والنار حق، وفريقا في الجنة وفريقا في النار حق، وكرب ذلك اليوم حق على طائفة، وطائفة أخرى لا يحزهم الفرع الأكبر، وشفاعة الملائكة والنبیین [11/أ] والمؤمنين، وإخراج أرحم الراحمين بعد الشفاعة من النار من شاء حق، وجماعة من أهل الكبائر المؤمنين يدخلون جهنم ثم يخرجون منها بالشفاعة والامتنان حق، والتأييد للمؤمنين والموحدين في النعيم المقيم في الجنان حق، والتأييد لأهل النار في النار حق، وكل ما جاءت به الكتب والرسول من عند الله تعالى عُلِمَ أو جُهِلَ حق.

فهذه شهادتي على نفسي أمانة عند كل من وصلت إليه أن يؤديها إذا سُئِلَها حيث ما كان، نفعنا الله وإياكم بهذا الإيمان، وثبتنا عليه عند الانتقال من هذه الدار إلى الدار الحيوان،

¹³⁷ صحيح البخاري: كتاب المغازي، باب حجة الوداع، 4403، صحيح مسلم: كتاب القسامة، باب تغليظ تحريم الدماء والأعراض، 1679.

¹³⁸ ف: وما

¹³⁹ ف - فمما جاء به

¹⁴⁰ ف - تعالى

¹⁴¹ ف - كله

¹⁴² ف + وعذاب القبر وبعث الأجساد من القبور حق

¹⁴³ ف + تعالى

وأحلنا منها دار الكرامة والرضوان، وحال بيننا وبين دار سرايلها من¹⁴⁴ قطران¹⁴⁵، وجعلنا من العصابة الذين¹⁴⁶ أخذت الكتب بالإيمان، وممن انقلب من الحوض وهو ريان، وثقل له الميزان، وثبت¹⁴⁷ له على¹⁴⁸ الصراط القدمان، إنه المنعم المنان¹⁴⁹ و(الحمد¹⁵⁰ لله الذي هدانا لهذا، وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله، لقد جاءت رسل ربنا بالحق)¹⁵¹.

[التفريق بين إيمان العوام وإيمان الخواص]

فهذه عقيدة العوام من أهل الإسلام، أهل التقليد¹⁵² أي الذين نظروا بآراء عقولهم في الكتاب والسنة فأخذوا بإيمانهم منها على حسب وسعهم، انتهى قول الشيخ الأكبر قدس الله ملخصا مختصرا، وهو كاف لأهل الإيمان بطريق الإجمال.

وأما إيمان الخواص من رجال الله العارفين به كالشيخ الأكبر من طريق خصوصيته ومن ماثليه في المقام، فإن إيمانهم فوق ذلك من باب الذوق والوجدان والكشف الظاهر للعيان، وهو إيمان حقيقي [11/ب] روحاني إلهي، ساكن في قلوب الرجال على حسب وسع كل واحد منهم، وذلك منهم مع إقامة حدود الله تعالى، وإجراء أحكامه مجراها، والوقوف مع ما تقتضيه ظواهر الشريعة من الأحكام والآداب، لا يفرطون في شيء منها، ولا يضيعون أدبا من آدابها،

¹⁴⁴ ف - من

¹⁴⁵ ف: القطران

¹⁴⁶ ف: التي

¹⁴⁷ ف: وثبتت

¹⁴⁸ ف: عند

¹⁴⁹ ف: المحسان

¹⁵⁰ ف: فالحمد

¹⁵¹ الأعراف: 43

¹⁵² ف + وأهل النظر، وإلى هنا انتهى النقل من الفتوحات المكية.

ولا يبيحون مال أحد ولا عرضه، ولا عندهم إنكار على أحد من علماء الشريعة من حيث¹⁵³ نقلهم للأحكام الشرعية الواردة في الكتاب والسنة والاجتهاد والقياس.

[ما يجب الإيمان به من الشريعة]

فإن الشريعة المحمدية قائمة على خمسة أقسام، وكل قسم منها قائم على خمسة أقسام أيضا، يجب على كل مكلف الإيمان بذلك، والعمل بها على حسب اختلاف أقسامها، ولا ينكر¹⁵⁴ أحدا منها إلا كل ملحد زنديق خارج عن ملة السنة المحمدية،

القسم الأول: اعتقادات، وهي أن تؤمن بقلبك بالله تعالى، وملائكته، وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، وبالقدر خيره وشره،

والقسم الثاني: عبادات، وهي إقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة، والصيام فرضا ونفلا، والحج والجهاد،

والقسم الثالث: معاملات، وهي معاوضات، ومناكحات، ومخاصمات، وأمانات، وشركات،

والقسم الرابع: عقوبات، وهي حد الرجم، وحد الجلد، وحد القذف، وحد السرقة، وحد القصاص،

والقسم الخامس: كفارات، وهي كفارة الظهار، وكفارة اليمين، وكفارة قتل الخطأ، وكفارة الصيام، وكفارة الحج، انتهى

¹⁵³ صح هـ / و

¹⁵⁴ و: ولا ينكروا.

فهذه أركان الشريعة وحدودها قائمة مؤيدة بالحق إلى يوم الدين، لا تُنسخ ولا تتبدل، فأهل الله العارفون به بنوا طريقهم [12/أ] على العمل بهذه الشريعة وعلى الإيمان بها، فزادهم الله تعالى على ذلك الإيمانَ بالإيمانِ بالغيب، وعلمهم من لدنه علما، قال الله تعالى: (ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم)¹⁵⁵، وقال تعالى: (يا أيها الذين آمنوا آمنوا)¹⁵⁶، فإيمان المقربين من أهل الله كالشيخ محيي الدين ابن العربي وأمثاله قدس الله أسرارهم، إيمان كسفي مشيد بالكتاب والسنة، ومؤيد بالأعمال الشرعية، لا يشبه إيمان العامة من ذوي العقول القاصرة، إذ للعقول حد تقف عنده من حيث ما هي مفكرة، فأني لها أن تبلغ ما بلغ الرجال.

[سبيل بلوغ إيمان الخواص لمن لم يكن منهم]

لكن هنا أمر عظيم، سهل المأخذ، يُلحقك بأهل الله تعالى وإن لم تكن منهم، وهو أنك تعلم يقينا أن الله تعالى عبادا عارفين به اختصهم لنفسه، وعلمهم أسرار دينه، وكشف لهم عن سبحات وجهه، وأطلعهم على مكنون علمه، وأشهدهم ظهور وجهه في كل جهة، فُتصدّق بهم وبما هم عليه من الكمال الإلهي، وتؤمن لهم كما آمن لهم الرسول عليه السلام، كما قال تعالى: (يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين)¹⁵⁷، فإنك إن فعلت ذلك وأحببتهم، سواء عرفتهم أم لم تعرفهم، وأذعنت لأقوالهم وأفعالهم، ولم تنكر عليهم في مواجيدهم ومشاربهم الإلهية، التحقت بهم وكُتبت في حزبهم، وكنت رفيقهم في السعادة، وحُشرت معهم في الآخرة، بحكم ما ورد في الحديث: (المرء مع من أحب)¹⁵⁸، قال الله تعالى: (قولوا آمنا)¹⁵⁹، وقال: (الذين يؤمنون بالغيب)¹⁶⁰.

155 سورة الفتح، 4

156 سورة النساء، 136

157 سورة التوبة، 61

158 صحيح البخاري، كتاب الأدب، باب علامة حب الله عز وجل، 6168، صحيح مسلم، كتاب البر والصلة، باب المرء مع من أحب، 2640.

[شُعب إيمان الخواص]

فالإيمان بالقلب واللسان كاف عند العامة، وأما الطريق الذي سلكت عليه الخاصة، أهل الإيمان الكامل، الذين طلبوا نجاتهم دون العامة الذين شغلوا أنفسهم بغير ما خلقت له، [12/ب] فهو على أربعة شعب:

الشَّعب الأول: بواعث، أي بعثهم على ذلك الرغبة في الله، والرغبة من الله، والتعظيم لله، والشَّعب الثاني: دواعٍ، أي دعاهم إلى ذلك الخاطر في الله، والإرادة لله¹⁶¹، والعزم بالله، والهمة عن الله، والنية من الله،

والشَّعب الثالث: أخلاق، أي منافع متعددة، كدفع المضرات عن خلق الله تعالى ما أمكنهم، وصنائع المعروف معهم، ومنافع قاصرة كالورع والزهد في أنفسهم، ومنافع مشتركة كالصبر على أذى الخلق لهم،

والشَّعب الرابع: حقائق، أي تحققهم بحقائق الذات العلية، وحقائق الصفات الإلهية، وحقائق الأفعال الأسمائية، وحقائق المعقولات الرحمانية،

والذي دعاهم إلى هذه الدواعي والبواعث والأخلاق والحقائق ثلاثة حقوق فرضت عليهم: حق لله تعالى، وحق للخلق، وحق لأنفسهم،

فالحق الذي لله عليهم: أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً،

¹⁵⁹ سورة البقرة، 136.

¹⁶⁰ سورة البقرة، 3

¹⁶¹ صح ه / و

والحق الذي للخلق عليهم: كفى الأذى عنهم إلا بأمر شرعي، وبذلل المعروف معهم،

والحق الذي لأنفسهم عليهم: أن لا يسلكوا بها من الطرق إلا الطريق الذي فيه سعادتها ونجاتها إن أبت لجهل قام بها، أو سوء طبع، إذ الجهل يضاد الدين، لأن الدين علم، وسوء الطبع يضاد المروءة.

[مدار الإيمان القلبي]

ومدار الإيمان القلبي الذي اختصت به أهل الله العارفون على سبع مسائل، من عرفها لم يعسر عليه شيء من علم الحقائق، [13/أ] وفاز بإيمان أكمل الخلائق، وهي معرفة أسماء الله، ومعرفة تجلياته تعالى، ومعرفة خطاب الله تعالى عباده بلسان الشرع، ومعرفة كمال الوجود ونقصه، ومعرفة الإنسان من جهة حقائقه، ومعرفة الكشف الخيالي، ومعرفة العلل والأدوية،

[أثر صحبة أهل الله في الإيمان]

فهؤلاء القوم هم الكاملون، أهل العلم الراسخ والعمل الصحيح، الذين قال الله تعالى فيهم: (والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا)¹⁶²، وهم أهل الفضل والكرم، فعليك بهم إن وجدتم فادخل في حماهم، واصحبهم على ما هم، وتخلق بأخلاقهم، وتمسك بأطراف أذيالهم، وما أحسن ما قال بعضهم مواليا:

عاشر ذوي الفضل واصحبهم على ما هم

لعل في الحشر تورده على ما هم

¹⁶² سورة آل عمران، 7

أقوام رب السما بالقتع أغناهم

من التعفف تعرفهم بسيماهم

وقال الشيخ محيي الدين الأكبر قدس الله سره في مواقع النجوم: "لا تصحب¹⁶³ أحدا إلا من ترى معه الزيادة في دينك، فإن نقص¹⁶⁴ فاهرب منه هروبك من الأسد بل أشد، فإن الأسد يهدم دنياك ويعطيك¹⁶⁵ الدرجات، والقرين السوء يجرمك الدنيا والآخرة، الورع¹⁶⁶ في المنطق من الحكمة، (وهل يكب الناس على مناخرهم في النار إلا حصائد ألسنتهم)،¹⁶⁷"¹⁶⁸ انتهى

فإذا عاشرت أهل المعرفة والكمال ازداد إيمانك بصحبتهم، واصطلح حالك بمرافقتهم، وبالعكس مع أهل العكس، [13/ب] فإذا عرفت يا أيها الإنسان ما ذكرناه لك من الإيمان العام والإيمان الخاص، كما بيناه مفصلا ومجملا، فاجعل ذلك خميرة في نفسك، وأثبت عليها، وتمسك بها، ولا ترمها من يدك، ثم ادخل إلى حضرة هي من وراء ذلك إن فتحت لك، وهي حضرة رؤية ظهور الوجود في صورة كل موجود، وهي حضرة قيومية الحق على صور جميع الخلق، فاسبح في بحار تلك الحضرات إن كنت من أهل ذلك، ولا ترم الميزان الأول من يدك، كما قلنا، فتكون في باطنك عارفا، وفي ظاهرك عابدا، أو تكون في باطنك ربا، وفي ظاهرك عبدا، أو تكون في باطنك حقا، وفي ظاهرك خلقا.

¹⁶³ مواقع النجوم: لا تصاحب، 165.

¹⁶⁴ مواقع النجوم + منه، 165.

¹⁶⁵ مواقع النجوم: فيعطيك، 165.

¹⁶⁶ مواقع النجوم: الورع، 165.

¹⁶⁷ سنن الترمذي، برقم 2616.

¹⁶⁸ مواقع النجوم، ص 165.

[الحقيقة الإلهية وتجلياتها الظاهرة والباطنة]

- فإنه تعالى ظهر في عالم الشهادة ظهور الملوك الكونية كما قال تعالى: (الرحمن على العرش استوى)¹⁶⁹ أي ظهر واستوى على عرش الكائنات كلها بأسمائه وصفاته وأفعاله وأحكامه،
- فجعل العرش نظير سرير الملك، واستوى عليه بفردانيته، ونصب الكرسي ودلى عليه قدميه، للحكم نظير كرسي الملك الذي يجلس عليه وقت الديوان للحكم بين الرعايا،
- وجعل سبعة وزراء تدبر العالم، وهم زحل ثم المشتري ثم المريخ ثم الشمس ثم الزهراء ثم عطارد ثم القمر، يديرون الأفلاك العلوية والسفلية نظير تدبير الوزراء لمملكة الملك ورعاياه، كما قال تعالى: (والمدبرات أمرا)¹⁷⁰،
- وجعل الملائكة منتشرة نظير جنود¹⁷¹ الملك، كما قال تعالى: (ولله جنود السموات والأرض)¹⁷²، تحمل إليه أخبار الرعية وأعمالها، وهم الحفظة وملائكة الليل والنهار، [14/أ] فيحكم تعالى على كل واحد بما يصدر منه من الأعمال والأقوال،
- وجعل رسولا يسحب إليه كل من وجبت عليه الدعوى، وهو عزرائيل عليه السلام عند الموت، فيقضى تعالى بحكمه على كل عبد بما يلزمه شرعا من عفو وثواب أو مؤاخظة وعقاب، كما قال تعالى: (والله يحكم لا¹⁷³ معقب لحكمه)¹⁷⁴، وقال تعالى: (إن الله قد حكم بين العباد)¹⁷⁵،

¹⁶⁹ سورة طه: 5.

¹⁷⁰ سورة النازعات: 5

¹⁷¹ صح ه / و

¹⁷² سورة الفتح، 7

¹⁷³ صح ه / و

- وجعل له ندماء، وهم المقربون من عباده، نظير ندماء الملك،
 - وجعل خداما يقفون في بابه، وهم العارفون،
 - وجعل طلابا يطلبونه، وهم العابدون،
 - وجعل قضاة ومفتية يرشدون عباده إلى طريق مستقيم، ويصلحون ذات بينهم، وهم الأنبياء والمرسلون عليهم السلام،
 - وجعل قطاعا للطريق، وهم العصاة المذنبون،
 - وجعل أعداء يعصونه ولا يطيعونه، وهم الكافرون.
 - وجعل فراعنة كذابين يدعون مقام سلطانه، وهم الزنادقة الملحدون.
 - وجعل عدوا ينازعه في عباده، وهو إبليس وجنوده الملعونون.
 - وجعل ظلمةً يدعون ما ليس لهم، وهم عامة المؤمنين الذين يظلمون الوجود بدعواهم ما يخلقه الله تعالى فيهم لأنفسهم.
- إلى غير ذلك لما يطول الكلام فيه، فالجميع مجعول بجعل جاعل، والجميع خلقه تعالى وتقديره على هذا النمط، وهو المنزه عن مشابحة ذلك كله من حيث ذاته العلية، وهو سبحانه وتعالى ظهر بهذه الجملة بذاته، بلا كيف ولا كيفية، ثم فصل مجمل ذلك كما أراد بحسب مقتضيات أسمائه نظير ظهور الملك بحكمه على سائر أهل مملكته

174 سورة الرعد: 41

175 سورة غافر: 48.

هذا من [14/ب] حيث اسمه الظاهر، وهو الملك الحق المبين، وأما من حيث اسمه الباطن الغيب، الذي لا يعرف ولا يدرك، استخرج من الأب الأول أنوار الأقطاب شموسا تسبح في أفلاك العلامات، واستخرج أنوار النجب نجوما تسبح في أفلاك الكرامات، وثبت الأوتاد الأربعة في الجهات الأربع، فانخفضت بهم الأراضي وما فيها، والسماوات وما فيها، واستقام العالم بهم على ما يقتضيه هذا الظهور، فهو تعالى الظاهر والباطن، ومن عرف الظاهر فقد عرف الباطن، لأن الظاهر هو عين الباطن، لكن فرق بينهما بصر الجاهلين،

فلا تنظر يا أيها السالك إلى العالم الجسماني في حضرة الظاهر فقط، وتعرض عن الأمر الروحاني الذي هو حضرة الباطن، فتكون كمن آمن ببعض الكتاب وكفر ببعض، وهذا من قبيل الإيمان بالوجود على مقتضى النظر النوراني الإلهي بحكم ما ورد في الحديث: (المؤمن ينظر بنور الله)¹⁷⁶، لا على حسب ما تقتضيه العقول القاصرة والبصائر الغير باصرة، إذ للعقول حد تقف عنده من حيث ما هي مفكرة، فأنى لها بمعرفة المطلق والوصول إليه، وكيف يمكن عند العقل أن يصل الممكن إلى معرفة واجب الوجود، إذ الممكن يجوز عليه الانعدام، وواجب الوجود دائم على الدوام، غير أن الممكن قائم بظهور الإلوهية وقيوميتها عليه، وللألوهية عليه أحكام تابعة له على نسبة الأفعال إليه، فهو تعالى يخلق الأفعال في الممكن، ويديها منه له، [15/أ] فينسبها إليه كسبا، ثم يجري أحكامه تعالى عليه، أي على الممكن، لأن الكسب تعلق إرادة الممكن بفعل ما دون غيره، فيوجده الاقتدار الإلهي عند هذا التعلق، فيسمى ذلك كسبا للممكن، وهذا هو طريق أهل الله تعالى أيضا، واعتقادهم مع ما هم عليه من التمكن والزيادة في المعرفة الإلهية، من حيث نظرهم بنور الله إلى الله، كما أمرهم تعالى بالنظر إليه بقوله: (قل انظروا ماذا في السماوات

¹⁷⁶ سنن الترمذي، كتاب تفسير القرآن، باب سورة الحجر، 3127.

والأرض)¹⁷⁷ ، وقال في آية أخرى: (وهو الله في السموات وفي الأرض)¹⁷⁸ فيدلهم على نفسه فيه عرفوه.

[موقف المرء من أحوال أهل الله وكلماتهم الغامضة]

والحاصل أن اسم الله تعالى المؤمن ظهر في العباد، فأخذ كلُّ منه مقدار وسعه، فمن كان له في ذلك الحظ الأوفر فليتها¹⁷⁹ وليفرح بما تقر به عينه من المشهد الأسنى، كما قال تعالى: (فبذلك فليفرحوا)¹⁸⁰ ، ومن كان على دون ذلك فلا ينكر على أصحاب الإيمان الكامل، حيث يرى منهم ما لا يوافق طبعه، ولا يسئ بهم الظن، فإنهم في وادٍ خلاف ما هو فيه، لا يعرف أحوالهم ويعتقد بما هم عليه في مشاربهم، ويسلم لهم أحوالهم، ويحبهم لقرابهم من الله تعالى، فإنه يلتحق بهم، ويدخل تحت بيرقهم معزوزاً مكروماً.

[سبب الغموض في كلمات أهل الله]

فأهل الله تعالى لهم مشاهدات ربانية، وأخلاق قلبية، ومقاصد محمدية، لا يعرفها أحد إلا هم، فيترجمون عنها باللسنة مختلفة، وتغزلات توهم معاني قبيحة عند غيرهم من أهل أسفل سافلين، وحاشاهم من القبيح أو فعله، وإنما كل غزل يقع في كلامهم أو غيره، سواء كان مذكراً أو مؤنثاً، أو تشبيب في رياض أو زهر أو نحر أو شجر أو طير، أو تمثيل مخدور أو عيون أو ثغر، ونحو ذلك من كلام مغمض وغيره، فمرادهم [15/ب] بذلك الحقيقة الإلهية الظاهرة المتجلية

¹⁷⁷ سورة يونس: 101.

¹⁷⁸ سورة الأنعام: 3.

¹⁷⁹ كذا في المخطوط، والصواب: فليتها.

¹⁸⁰ سورة يونس: 58.

بوجهها في كل شيء، كما قال تعالى: (فأينما تولوا فثم وجه الله)¹⁸¹، وهو الحق تعالى الباقي في ذلك الشيء إذ الشيء خاف ([كل شيء] هالك إلا وجهه)¹⁸²، وليس مرادهم ذلك الشيء الهالك الذي هو مجرد رتبة وهمية وصورة تقديرية، وإنما مرادهم الوجه الذي قامت به جميع الأشياء، كما قال بعض العارفين في هذا المعنى وهو إشارتهم إلى الوجه الحق: "عباراتنا شتى وحسنك واحد وكل" إلى ذاك الجمال يشير¹⁸³

[الهمة في السير إلى الله]

فمنهج سبيل الهدى واضح لمن اهتدى، فأين الراغبون في الله، فأين المؤمنون بالله، (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون)¹⁸⁴، فأين الصادقون مع الله، فأين الموفون بعهد الله، (وما وجدنا لأكثرهم من عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين)¹⁸⁵.

الله الله عباد الله، عليكم بالإيمان بالله، والتسليم لله، والتوكل على الله، والهرب إلى الله، والتصديق لأولياء الله، ولا تحتموا بشيء دون ذلك، فإن الله تعالى يقول: (إنما أمرنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون)¹⁸⁶.

181 سورة البقرة: 115

182 سورة القصص: 88.

183 البيت مشهور في كتب الأدب والشعر دون عزو.

184 سورة يوسف: 106.

185 سورة الأعراف: 102.

186 سورة النحل: 40.

[ما يجب على المؤمن بعد الاعتقاد الصحيح]

فإذا عرفت هذا يا أخي، وتحققت به، فاعلم أنه لا بد للعبد المؤمن من العمل الصالح، وأداء حقوق عباد الله تعالى كما أمر الله بذلك في كتابه، وأوصى به عباده، فلا يجوز لأحد التفريط في شيء منها، إذ الأعمال الصالحة والوقوف على حدود الله تعالى من لوازم الإيمان، والإيمان بلا الأعمال الصالحة ناقص.

[خاتمة في وصايا قرآنية ونبوية في ضرورة العمل الصالح]

ولنختم هذه الرسالة بعدة آيات قرآنية أوصى الله تعالى [16/أ] بها عباده، وأحاديث نبوية أخبرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم، من قبيل النصح للأمة، وقد ختم بها الشيخ محيي الدين ابن العربي قدس الله سره كتابه **مواقع النجوم**، و**فتوحاته المكية**، وقد زدت على ذلك آيات وكلمات أخر من قبيل التفسير، لم يذكرها الشيخ هناك، فأصغ إليها يا أيها الإنسان وتأمل مضمونها، واعمل بها، فإنها الصراط المستقيم الموصل إلى جنات النعيم، ومن أخطأ ذلك وقع في الجحيم والعذاب الأليم.

وهذا رد على الزنادقة الملحدون المغرورين الجاهلين الذين ينسبون إلى أهل الله ما ليس فيهم، ويقولون: إن الأعمال الصالحة جاءت في حق العامة من الناس دون الخواص من أهل الله، وقد كذبوا في ذلك، وعليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين.

فمن الآيات الواردة في ذلك قول الله تعالى، وهو أصدق القائلين: (يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين، إنما

المؤمنون¹⁸⁷ الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون، الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون، أولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم¹⁸⁸.

وقوله تعالى: (ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقاه فأولئك هم الفائزون).¹⁸⁹

وقوله تعالى: (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات [16/ب] ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون بي شيئا ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون، وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم ترحمون)¹⁹⁰

وقوله تعالى: (وقضى ربك - أي حكم - أن لا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما، واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا، وأت¹⁹¹ ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا، ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك - أي مربوطة في عنقك، إشارة إلى شدة البخل - ولا تبسطها كل البسط - أي تمدها بالإنفاق، بحيث لا تبقي لك في مالك بقية - فتتعد ملوما محسورا - بسبب إسرافك وإفراط كرمك -)¹⁹²

187 و: المؤمنين

188 سورة الأنفال: 1-4

189 سورة النور: 52

190 سورة النور: 55، 56

191 و: وآتي

192 سورة الإسراء: 23-29

وقوله تعالى: (ولا تقربوا الزنا - أي الجماع للنساء بغير نكاح صحيح عن تعمد منكم - إنه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا)¹⁹³

وقوله تعالى: (ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق - أي تزيلوا حياتهم بالقتل مخافة الفقر - نحن نرزقهم وإياكم إن قتلهم - بسبب ذلك - كان خطئا كبيرا)¹⁹⁴

وقوله تعالى: (ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن)¹⁹⁵، أي إلا بوجه الاستحقاق الشرعي، (ولا تقتلوا [أ/17] النفس التي حرم الله إلا بالحق)¹⁹⁶

وقوله تعالى: (وأوفوا بعهد الله¹⁹⁷ إذا عاهدتم)¹⁹⁸ (وأوفوا الكيل إذا كلتم وزنوا بالقسطاس المستقيم)¹⁹⁹.

وقوله تعالى: (ولا تقف ما ليس لك به علم - أي لا تتبع سمعك وبصرك شيئا لم تعلمه، ولا تتكلم به لاحتمال أن ذلك كذب، فتسأل عنه - إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا، ولا تمش في الأرض مرحا - أي بلا وقوف على حدود الله،)²⁰⁰ (ولا تتبع الهوى - أي غرض نفسك الشيطاني - فيضلك عن سبيل الله)²⁰¹.

¹⁹³ سورة الإسراء: 32

¹⁹⁴ سورة الإسراء: 31

¹⁹⁵ سورة الإسراء: 34

¹⁹⁶ سورة الإسراء: 33

¹⁹⁷ و: بالعهد

¹⁹⁸ سورة النحل: 91

¹⁹⁹ سورة الإسراء: 35

²⁰⁰ سورة الإسراء: 36، 37

²⁰¹ سورة ص: 26

وقوله تعالى: (لا²⁰² تفرح -أي بشيء دون الله، إذ كل شيء دون الله تعالى هالك- إن الله لا يحب الفرحين، وابتغ فيما آتاك الله -أي من الإحسان- الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن -إلى خلق الله تعالى على قدر وسعك- كما أحسن الله إليك)²⁰³

وقوله تعالى: (ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين)²⁰⁴ وقوله تعالى: (ولا تصعر خدك للناس -أي تتذلل لهم طمعا في دنياهم-)²⁰⁵ (واقصد في مشيك واغضض من صوتك)²⁰⁶

وقوله تعالى: (وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل -أي العقلية النفسانية- فتفرق بكم عن سبيله)²⁰⁷

وقوله تعالى: (ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن إلا الذين ظلموا منهم)²⁰⁸ (وقولوا للناس حسنا -أي قولوا حسنا لنا من غير عنف- وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة)²⁰⁹

وقوله تعالى: (واصبر على ما أصابك)²¹⁰ (ولا تجادل -أي تخاصم- عن الذين [17/ب] يختانون أنفسهم)²¹¹ (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا

²⁰² و: ولا

²⁰³ سورة القصص: 76، 77

²⁰⁴ سورة الشعراء: 183.

²⁰⁵ سورة لقمان: 18

²⁰⁶ سورة لقمان: 19

²⁰⁷ سورة الأنعام: 153

²⁰⁸ سورة العنكبوت: 46

²⁰⁹ سورة البقرة: 83

²¹⁰ سورة لقمان: 17

²¹¹ سورة النساء: 107

تعد عينك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه²¹² (وقل الحق من ربكم)²¹³ (قل²¹⁴ الله أعبد مخلصا له ديني)²¹⁵ (قل²¹⁶ ما أسئلكم عليه من أجر)²¹⁷ و قوله تعالى: (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين)²¹⁸، و قوله تعالى: (وأنبيوا إلى ربكم -أي ارجعوا بالتوبة إليه- وأسلموا له)²¹⁹، و قوله تعالى: (واعتصموا بحبل الله جميعا)²²⁰ ([وتوبوا إلى الله جميعا] أيه المؤمنون لعلكم تفلحون)²²¹ و قوله تعالى: (واعتصموا بالله)²²² (واذكروا نعمة الله عليكم)²²³ (وسارعوا إلى مغفرة من ربكم)²²⁴ (لا²²⁵ تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة)²²⁶ أي شيئا بعد شيء على التدرج، وهو ما زاد على رأس المال، (ولا تتبعوا خطوات الشيطان)²²⁷ أي تقتفوا أثره بالاتباع، كلما نقل قدما تضعوا أقدامكم مكانه، فيمشي بكم إلى النار،

212 سورة الكهف: 28

213 سورة الكهف: 29

214 و: وقل

215 سورة الزمر: 14

216 و: وقل

217 سورة ص: 28

218 سورة الأعراف: 199

219 سورة الزمر: 54

220 سورة آل عمران: 103

221 سورة النور: 31

222 سورة النساء: 146

223 سورة المائدة: 7

224 سورة آل عمران: 133.

225 و: ولا

226 سورة آل عمران: 130

227 سورة البقرة: 168

(ولا تكونوا كالذين نسوا الله - بسبب اتباعهم خطوات الشيطان - فأنساهم أنفسهم)²²⁸، أي لم يعرفهم بأنفسهم التي موقوف معرفة الله تعالى عليها، كما قال عليه السلام: (من عرف نفسه فقد عرف ربه)²²⁹، وقوله تعالى: (ومن كان في هذه أعمى - أي لم يهتد في الدنيا إلى طريق الحق - فهو في الآخرة أعمى - أي لا يهتدي إلى النظر إلى وجه الله هناك، لعمى الجهل في عين بصيرته - وأضل سبيلا)²³⁰ أي لا يهتدي هناك [18/أ] أصلا.

وقوله تعالى: (فلا)²³¹ تركوا أنفسكم - أي لا تمدحوها بما لا تستحقه من المدح - هو أعلم بمن اتقى)²³²

وقوله تعالى: (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا)²³³ ([واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا] وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل)²³⁴

وقوله تعالى: (كونوا قوامين بالقسط شهداء لله)²³⁵ أي مشاهدين تجلياته تعالى، وظهوره في كل شيء، (ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورثاء الناس)²³⁶ أي متكبرين، ولا يرون إلا الناس، (ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما)²³⁷

²²⁸ سورة الحشر: 19

²²⁹ في الحديث مقال طويل، ويغلب على الظن أنه من كلام يحيى بن معاذ الرازي، انظر كلام السيوطي عليه في رسالته، القول الأشبه في حديث من عرف نفسه فقد عرف ربه. الحاوي للفتاوي، للإمام السيوطي، ص 288.

²³⁰ سورة الإسراء: 72

²³¹ و: ولا

²³² سورة النجم: 32

²³³ سورة الإسراء: 23

²³⁴ سورة النساء: 36

²³⁵ سورة النساء: 135

وقوله تعالى: (ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله)²³⁸ إلى أمثال هذه الآيات الواقفة في القرآن التي أوصى الله تعالى بها عباده وأوضح لهم بها السبيل الموصلة إليه. والأحاديث النبوية الواردة في ذلك على مقتضى هذه الآيات كثيرة معروفة شهيرة، وما في القرآن كاف عن ذكر ذلك هنا.

فاحفظ وصية ربك يا أخي، واعمل بها، تكن من السعداء في الدارين، لأنك ما أمرت أن تعبد الله تعالى إلا على مقتضى ما أنزله في كتابه وبينه رسوله في سنته، وذلك هو الدين القيم الصحيح الموافق لطريق الصواب، كما قال تعالى: (وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة)²³⁹ فهذا هذا²⁴⁰ الاتباع للقرآن والسنة هو مذهبنا وطريقتنا وشرعنا، لا نبغي عنه معدلا، كما هو طريق أشياخنا من قبلنا ومذهبهم وشرعهم، وعلى ذلك نحيا وعليه [18/ب] نموت، وعليه نُحشر وعليه نلقى²⁴¹ الله تعالى.

[خلاصة الرسالة]

هذا وقد نهيتك، يا أيها السالك، على الإيمان بالله تعالى بطريق الإجمال والتفصيل، وبينت لك شيئا مما عليه عامة الناس وخاصتهم، على حسب أحوالهم، ودللتك على كيفية اللحوق بهم،

²³⁶ سورة الأنفال: 47

²³⁷ سورة النساء: 5

²³⁸ سورة النساء: 131

²³⁹ سورة البينة: 5

²⁴⁰ هكذا تكررت لفظة هذا والصواب دوها

²⁴¹ كذا في المخطوط، والصواب: نلقى

وذكرت لك أن هذا الإيمان والتوحيد لا بد لهما من الأعمال الصالحة، والوقوف على حدود الله تعالى.

وما دام فيك بقية للتكليف فلا يحل لك ترك شيء منها، وأما إذا خرجت عن التكليف، بأن صرت في حيز المجانين المغلوب عليهم، بحيث لم يبق فيك بقية إدراك ولا تصور بنفسك، فهناك يقال: إذا أخذ ما أوهب أسقط ما أوجب،

[الرد على طائفة ممن يدعون إسقاط الفرائض]

وأما ما تدّعيه طائفة يدّعون أنهم صوفية أهل توحيد ومعرفة، يقولون: إن العبد إذاكمل في السلوك عتق من رق العبودية، وسقط عنه قلم التكليف، فلا صوم عليه ولا صلاة ولا حج ولا زكاة، وإن هذه الشريعة جاءت في حق العامة من الناس فقط، وإن هذه الأعيان الممكنة المتغيرة هي الله تعالى، إلى غير ذلك مما هم عليه من حِلِّ ما حرم الله تعالى، فهو أمر باطل بإجماع أهل الله، وليس هو مذهب واحد منهم، وقد وقفت على مشارب كثيرة من مشارب أهل الله تعالى فما وجدت شيئاً من ذلك في كتبهم، ولا في مشاربهم الصافية، كسيدي الشيخ عبد الغني ابن الشيخ إسماعيل النابلسي، وسيدي الشيخ محيي الدين ابن العربي، وسيدي الشيخ عمر ابن الفارض، وسيدي الشيخ عبد القادر الكيلاني، ومن [19/أ] حدا حدوهم في تلك المقامات، قدس الله سرائرهم، ونور ضريحهم، وإنما هذه الطائفة الزنادقة الملحدة كذبوا بما قالوا وادعوا أن ذلك طريق أهل الله، وليس ذلك بطريق أهل الله، وإنما هم دنسوا طريق أهل الله بدخولهم فيه

بآرائهم وقولهم ذلك، وهو لا يضر أهل الله تعالى، والله تعالى يقول: (من كفر فعليه كفره)²⁴² (ولا تزر وازرة وزر أخرى)²⁴³.

وكان شيخنا الشيخ عبد الغني النابلسي يقول أي بريء منهم ومن أعمالهم في الدنيا والآخرة، عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، وكان يقول: الواحد منهم أشد من سبعين شيطانا، وإذا رأيت الواحد منهم في بلدة فلا تبات²⁴⁴ في تلك البلدة لئلا يفسد عليك دينك، فإنهم أكفر من اليهود والنصارى.

فالحذر الحذر يا أخي من صحبتهم وإياك أن يغرك واحد منهم بلين كلامه وانحناء رقبته، فإنه شيطان أتاك في صورة إنسان متواضع، وإنه لمن الكاذبين، ولا تصدق واحدا منهم في ما يقوله لك عن أهل الله تعالى، فإن أهل الله تعالى يستمعون القول ويتبعون أحسنه، وهم مؤمنون بذلك، كما قال: (إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله [ورسوله] ليحكم بينهم أن يقولوا²⁴⁵ [سمعنا وأطعنا])²⁴⁶ (ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين)²⁴⁷، ولم يستنكفوا عن عبادته، ولعل هذه الطائفة الزنادقة توهموا في قول أهل الله حيث سمعواهم يقولون: أن العبد إذا وصل إلى رتبة الكمال صار محمولا عنه الكد، [19/ب] فسقط عنه التكليف، أي ثقل أداء العبادة، فلم يثقل عليه أداؤها، فثقل التكليف في حقه تشريفا، فهو مشرف بالعبادات لا مكلف، فظنوا أنهم يقولون بسقوط أداء العبادة عنهم، وليس الأمر كذلك، إنما هو فهم خطأ،

²⁴² سورة فاطر: 39.

²⁴³ سورة الأنعام: 164.

²⁴⁴ هكذا في المخطوط والصواب فلا تبت

²⁴⁵ و: قالوا

²⁴⁶ سورة النور: 51

²⁴⁷ سورة آل عمران: 53

وظن فاسد، فافهم ذلك يا أيها السالك، والله الموفق للصواب، وإليه المرجع والمآب، وهو الكريم الوهاب، وذلك تذكرة لمن يتذكر، وعبرة لمن يعتبر، والله تعالى أعلم، ولو شاء لجعل الناس أمة واحدة، ولا يزالون مختلفين، ولذلك خلقهم، والحمد لله رب العالمين.

[قيد النسخ]

وقد وقع الفراغ من كتابتها نهار السبت الواقع في تسعة محرم الحرام سنة ألف وثلاثمائة وإحدى عشر وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً²⁴⁸ [أ/20]

فهرس المراجع

القرآن الكريم.

ابن عربي، محيي الدين محمد بن علي، ت 638 هـ، *الفتوحات المكية*، تحقيق: عثمان يحيى، مراجعة: إبراهيم مذكور، المجلس الأعلى للثقافة بالتعاون مع معهد الدراسات العليا بالسوربون، طباعة الهيئة المصرية العامة للكتاب، ط2، 1985.

ابن عربي، محيي الدين محمد بن علي، ت 638 هـ، *مواقع النجوم ومطالع أهلة الأسرار والعلوم*، المكتبة العصرية، بيروت، د.ت

البخاري، محمد بن إسماعيل، ت 256 هـ، *الجامع المسند الصحيح*، تحقيق: زهير الناصر، دار طوق النجاة، بيروت، ط1، 1422 هـ.

²⁴⁸ بلغ مقابلة كما في الهامش

- بغدادی، إسماعیل بن محمد أمين، ت 1399هـ، *إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون*، تحقيق: محمد شرف بالتقايا، دار إحياء التراث، بيروت، د.ت
- بيطار، عبد الرزاق بن حسن، ت 1335 هـ، *حلية البشر في تاريخ القرن الثالث عشر*، تحقيق: محمد بهجة البيطار، دار صادر، بيروت، ط2، 1993.
- ترمذي، محمد بن عيسى، ت 279 هـ، *الجامع الكبير المعروف بسنن الترمذي*، تحقيق: بشار عواد، دار الغرب الإسلامي، بيروت، 1998م.
- زركلي، خير الدين بن محمود، ت 1396، *الأعلام*، دار العلم للملايين، بيروت، ط 15، 2002.
- سيوطي، جلال عبد الرحمن بن أبي بكر، *الحاوي للفناوي*، تحقيق: عبد اللطيف حسن عبد الرحمن، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، 2000.
- قره بلوط، علي رضا، *معجم التاريخ والتراث الإسلامي في مكتبات العالم*، دار العقبة، قيصيري، د.ت
- كحالة، عمر بن رضا، ت 1408هـ، *معجم المؤلفين*، مكتبة المثنى، بغداد، د.ت
- مبيضين، مهند أحمد، *ثقافة التسلية في مدينة دمشق خلال القرن الثامن عشر الميلادي*، المجلة الأردنية للتاريخ والآثار، مجلد 1، عدد 1، 2007.
- مرادي، محمد خليل بن علي، أبو الفضل، ت 1206 هـ، *سلك الدرر في أعيان القرن الثاني عشر*، دار البشائر الإسلامية، بيروت، ط3، 1988.

مركز الملك فيصل، خزانة التراث / فهرس مخطوطات آل البيت،

مسلم، بن الحجاج القشيري، ت 261 هـ، المسند الصحيح، تحقيق: محمد فؤاد عبد

الباقي، دار إحياء التراث، بيروت، د.ت.

Kaynakça

Arabi, Muhyiddin b. el-Fütühâtü'l-Mekkiyye. Thk. Osman Yahya. 2. Bs. Kahire: el-Hey'etü'l-Mısriyyetü'l-Âmme li'l-Kitâb, 1985.

Arabi, Muhyiddin b. Mevakiü'n-nücum. Beyrut: el-Mektebetü'l-Asriyye, t.y.

Baytar, Abdürrezzâk b Hasan b İbrâhim el-Meydani ed-Dımaşki. Hilvetü'l-beşer fi tarihi'l-karni's-salis aşr. Thk. Muhammed Behcet el-Baytâr. 2. Bs. Beyrut: Dâru Sadır, 1993.

Buhari, Ebu Abdullah Muhammed b İsmail - Nasır, Züheyr. Sahihü'l-Buhari : el-Camiu'l-müsnedü's-sahih. 1. Bs. Beyrut: Dâru Tavki'n-Necât, 1422.

Haccac, Ebü'l-Hüseyin el-Kuşeyri en-Nisaburi Müslim b el-. Sahih-i Müslim. Thk. Muhammed Fuâd Abdülbâkî. Kahire: Dâru İhyai't-Türâs, t.y.

"Hizânetü't-Turas". Fihrisü Mahtutâti Âl-i Beyt. t.y.
<https://www.kfcris.com/en/publication/64>.

Karabulut, Ali Rıza. Mu'cemü't-tarihi't-türasi'l-İslami fi mektebatı'l-alem: el-mahtutat ve'l-matbuat. Kayseri: Akabe, t.y.

Kehhâle, Ömer Rızâ. Mu'cemü'l-müellifin: teracimu musannifi'l-kütübi'l-Arabiyye. Bağdat: Mektebetü'l-Müsenna, 1408.

Muradi, Ebü'l-Fazl Muhammed Halil b Ali b Muhammed. Silkü'd-dürer fi a'yânî's-sânî aşer. 3. Bs. Beyrut: Dâru'l-Beşâiri'l-İslâmiyye, 1988.

Mübeyyidin, Mühenned Ahmed. "Sikâfetü't-Tesliyye fi Medîneti Dimeşk Hilale el-Karni's-Sâmini Aşra'l-Milâdi". el-Mecelletü'l-Ürdüniyyetü li't-Tarihi ve'l-Âsâr 1/1 (2007): 53-75.

Paşa, Babanzade Bağdatlı İsmail. İzahü'l-meknun fî zeyl-i ala Keşfü'z-zunûn an esâmi'l-kütüb ve'l-fünûn. Thk. Mehmet Şerafettin Yaltkaya. Beyrut: Dâru İhyâi't-Türâs, 1972.

Suyuti, Ebü'l-Fazl Celaledin Abdurrahman b Ebî Bekr. el-Havi li'l-fetavi. Thk. Abdüllatif Hasan Abdurrahman. 1. Bs. Beyrut: Dârü'l-Kitâbi'l-Arabi, 2000.

Tirmizi, Ebû İsa Muhammed b İsa b Sevre es_Sülemi. el-Câmiü'l-kebir = Camiü's-sahih = Sünenü't-Tirmizi : el-vela' ve el-hibe - el-emsal. Thk. Beşşar Avvad. Beyrut: Dârü'l-Garbi'l-İslâmî, 1998.

Zirikli, Hayreddin. el-A'lâm: Kamûsu terâcim li-eşheri'r-ricâl ve'n-nisâ min'el-Arab ve'l-müstarebîn ve'l-müsteşrikin. 15. Bs. Beyrut: Dârü'l-İlm li'l-Melayin, 2002.